

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱



ج . ق

حاشية قصارة على شرح البناني على السلم
 المروني للاخضري ، تاليف قصارة ، على
 ابن ادريس - ١٢٥٩ هـ . كتبت في القرن الرابع
 عشر الهجري تقديرًا .

٥٢٣٤

٩٤ ق ٢٤ س ١٨٥٢٤ سم

نسخة حسنة ، خطها مغربي ، طبع .

الإعلام (٤١) ٢٦٣ : ٤ دار الكتب المصرية ١ : ٢٣٠

١ - المنطق أ - المؤلف ب - تاريخ

النسخ .



٩٦

٩٦

٩٦

٩٦



٩٦

مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات
 المرفقة: ٥٥٢٤
 العنواين: حاشية قصيدة على منى
 المؤلف: علي بن عبد الله بن عبد الله
 تاريخ النسخ: ١٥٠٠
 اسم الناشر: ---
 عدد النسخ: ٩٤
 ملاحظات: ---

1957

بما خصه اقول بجهان باختيار انشاء شيئا بغير انشاء متعلقا بالذات
هو الصانع والاشياء بعينه الله ان شاء له ان يخلق ولا يلزم ان يكون (ا)
صل الذوات في جملة غير مقصودا صلا بل يكون مقصودا ابتداء اذا كانت
الحيل الحرة مع بقاها على حالها يكون المقصود الاصل بها سواء تعلو
الذات فيجب به مقصودا حتى قال الشيخ عبد القادر في دلائل العجالة ان
اذا دخل على كمال فيه تعيينه ما يتوجه اليه ذلك الشيخ وكذا ان كانت بما هي
صلاح فيه امر او على مجرد انشاء الشيء نفسه او نفي عنه وهو ان
صلاحه المقصود من الكلام فكيف يكون الامر كذلك مع انتموه فيها
بالفعل من اجله الاصل في المقصود من جملة ليس التي لا متعلقة بالاسم التي
يفعل على ما اراد الفعل الصاحبة له عند ارادة الشئ به فيه المقصود (ب)
على غير التعلل صريحا تبعا لزرع بعض اما في العصور بتعليقها في العصور
به المحل لا يصح اما اذا كان الصاحبة فستبين الصاحبة ببقاها
او تاخر احد ما يلزم لتلقها والنصاحية نقا التالى (ج) والاسم الذي
به اذا تاخر التالى على وجود الشئ راها نائيا باراد (د) استعا
نة كما فرغ من محله هي الدخلة على الذات الفعل الحقيقية محروكة باللفظ
او بالجزئية محروكة من غير ان يكون الشئ ولا متعلقة بالذات انما تكون
حالة الفعل لا قبله واما الفعل متعلق بالذات في قوله ما كان
بالفعل في الجملة لا انشاء ولا متعلقة بالصحة من الابد فذلك متعلق
تتم انما يعني كلب العيون كما في استعصم بالقيمة ويسجد الركوع
هنا انما معناها انقطاع الفعل لوصفة من خولها وهذه الزعم غير صواب
لان معنى الارادة الصاحبة تخرج اخذها من حيث هي ليست من متعلقها
وهذا التالى (هـ) الاسم الترتيب وليس كذلك بل المتعلق به الشخص (و)
مع الترتيب والاختلاف في نفسه متعلقا بالتالى على صفة (ز) استعداد له
حيث كان البراء الصاحبة عند ارادة الفعل والعين عليه ومنه لا يراه

ب

لا متعلقة بغير المقارن (ي) لا متعلقة بالمعنى المقصود من كمال العيون
وهي من كون الباء والاشياء لا دليل عليه في الصواب استعصم
وكلب العيون محاولة لاقتدار على الفعل بحيث صاحبة عليه في الشئ
كما في كماله باللفظ فان تهيئته وتاخره على الوجه الخاص بما لا يقتدر
على الاستجابة والاختلاف في نفسه عليها هو ان الشئ لا يقتدر ان يخلق
مع ان المتبادر من العبارة ان المحمود عليه متعلقا بالفعل وقد قال تعالى
ليس شئ من الاشياء الا عن عنده (ج) وبما حجة البراء المحمود عليه من جهة التوحيد
واشتغال المحمود على الكمال والقيمة والحق الشئ بغير الدال الصاحبة حتى يخلو
مخرج عن صيرورة ذلك بالكلية ونكره الفاعل مقتضى التوحيد مع ارادة
التامس فيخرج بعدة الجملة وان كان اسم في ذاته اذ ليست الصاحبة
(د) الصاحبة الكلام يقتضى الفاعل **وايضا** في قوله اي الجملة
اللفظ هل الاسمية او الفعلية **والجواب** قال العلامة الغبار ان الفاعل
يفتضيه جانب الصاحبة رعاية المحمود عليه فان كانت صفة ثابتة كصفة
البرية المحمود عليه في سورة الفاتحة في جملة الحمد اسمية
وان كان المحمود عليه امر مستجد هادئا في جملة الحمد فعلية ما لا يعمل
ببطلان التجدد والكثرة كما في قول صاحب جيع الجوارح قد لم اتمتع على نعم
يوم الحمد بارادها **وبين** **الجواب** عليه (هـ) انما بالاسمية في
قوله تعالى الحمد لله الذي انزل في عبده الكتاب الحمد لله الذي هدانا لهذا
الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسما عظيما الحمد لله اعجازا عظيما ولا
يجادب بانه قد صلاها على امر بالذات بانه تعالى يستحق الحمد
قزائه ونعمه باذنه فيل الحمد لله الذي هدانا لهذا الحمد لله الذي هدانا لهذا
لصاحب الاسمية وتارة التالى بالمتعلق به عليه قال ابن هشام
وان صيغة واحدة في محضر الباء لا يفتح الله به سبحانه كتابه تعالى
لناحمد محمدا وداود ائمة العالم انما السببية ما لا يتغيره التعداد

الاصول
الافعال
الاشياء
الاشياء
الاشياء
الاشياء

[illegible]

صلى

1957

موجودة في الخارج او اذ كانت بها او داخل التي هي التي بانطقها انما كانت في
الانتموية والتفدية من حيث انما كان فيك وانتموه تكونه هذا الرضا
وتدبره في اوجها او غدا في لينة من التي انما كان فيك وانتموه تكونه
تكونه من حيث تكونه فقيمة وعكس فقيمة ونقيض فقيمة ليس من ذلك انما
وهذا كما عولم عن عوارض الذاتية السرا بالانتموية التي هي لذاته واحتمل
عن غير الذاتية ونقيض ذلك انما العوارض بغيره من حيث انما يكون
عروضه لذاته او لغيره او خارج عنه وهذا من الخارج عن العروض اذ لم يسلو له
اوضح منه او اخص من غيره في الثلاثة اركان وهي العارضة لذاته والجزء والساو
تسمى اعرافا ذاتية لا سادها التي ذات العروض اذ العارضة لذاته وبكالم
رأى للمعلوم في العارضة انما كانت فيكونه انما كانت اذ العارضة للجزء
ولا يخفى انما راد العارضة انما كانت فيكونه انما كانت اذ العارضة
للمساو ولا يخفى انما كانت فيكونه انما كانت اذ العارضة
في هذه البركة فيكونه انما كانت فيكونه انما كانت اذ العارضة
في التمام والوارد في غيره من المصروفات في المراتج بالعارضة فيكونه انما
رج وادراكه والتعجب ما تخلف على انما كانت فيكونه انما كانت اذ العارضة
في العارضة فيكونه انما كانت فيكونه انما كانت اذ العارضة
وهي العارضة في الخارج اعلم من العروض العارضة في الخارج فيكونه انما كانت فيكونه
انما كانت فيكونه انما كانت فيكونه انما كانت اذ العارضة فيكونه انما كانت فيكونه
العارضة فيكونه انما كانت فيكونه انما كانت اذ العارضة فيكونه انما كانت فيكونه
لها فيكونه انما كانت فيكونه انما كانت اذ العارضة فيكونه انما كانت فيكونه
العارضة فيكونه انما كانت فيكونه انما كانت اذ العارضة فيكونه انما كانت فيكونه
الانتموية وانتموه فيكونه انما كانت فيكونه انما كانت اذ العارضة فيكونه انما كانت فيكونه
في العلم عن امره انما كانت فيكونه انما كانت اذ العارضة فيكونه انما كانت فيكونه
يعلمه فيكونه انما كانت فيكونه انما كانت اذ العارضة فيكونه انما كانت فيكونه

الغريب

ارسلنا

1957

ارسلنا في الرأ وحزب العنزة في الرأ والهي الكاير ونوع من الرأ
في علمه انما كانت فيكونه انما كانت اذ العارضة فيكونه انما كانت فيكونه
ويعلمه انما كانت فيكونه انما كانت اذ العارضة فيكونه انما كانت فيكونه
اذا انتموه فيكونه انما كانت فيكونه انما كانت اذ العارضة فيكونه انما كانت فيكونه
في العلم عن امره انما كانت فيكونه انما كانت اذ العارضة فيكونه انما كانت فيكونه
وهو علمه انما كانت فيكونه انما كانت اذ العارضة فيكونه انما كانت فيكونه
في العلم عن امره انما كانت فيكونه انما كانت اذ العارضة فيكونه انما كانت فيكونه
العارضة فيكونه انما كانت فيكونه انما كانت اذ العارضة فيكونه انما كانت فيكونه
ويعلمه انما كانت فيكونه انما كانت اذ العارضة فيكونه انما كانت فيكونه
الانتموية وانتموه فيكونه انما كانت فيكونه انما كانت اذ العارضة فيكونه انما كانت فيكونه
في العلم عن امره انما كانت فيكونه انما كانت اذ العارضة فيكونه انما كانت فيكونه
يعلمه فيكونه انما كانت فيكونه انما كانت اذ العارضة فيكونه انما كانت فيكونه

ارسلنا

ان اعترض احدكم مني على ان هذه الازالة من الاعم حقيقة ميتة
تتبعها بالاعم ويذكر ان مركزه ان يكون انما يتكلم في التباين وفي
تفسير الازالة بالاعم **فصل** سواء مع او بغير هذه الازالة وقعت لتبين العن
مسي وتبين عليها اجمع وليست في تلك المتأخر من بعض زيادة وعنده فبا
على بعض جماعة الخلف بغير العن غير والحي ان خلافا بينهما فالتأخر
عليه بان الازالة بوضع الازالة حقيقة بعد الاعم في سريها بالحيثية
بحد الصلابة للاعم وانما ارادوا الازالة في كون التبع في تلك الصلابة
بموضعها **فصل** انما قد سري وان عزم الازالة بالاعم مراد في ما يقع منه
بما هو حقيقة لم يكن انما يكونه كونه في الحقيقة مع العن كما يقع في الازالة
والتأخر في بعضه وانما يكونه كونه في الحقيقة مع العن كما يقع في الازالة
على كونه في الحقيقة مع العن كما يقع في الازالة مع العن كما يقع في الازالة
التي هي في سري الاعم في الحقيقة مع العن كما يقع في الازالة مع العن كما يقع في الازالة
والا كما مع التبع في الاعم في الحقيقة مع العن كما يقع في الازالة مع العن كما يقع في الازالة
اخرى انما يقع في الاعم في الحقيقة مع العن كما يقع في الازالة مع العن كما يقع في الازالة
كثيرا انما يقع في الاعم في الحقيقة مع العن كما يقع في الازالة مع العن كما يقع في الازالة
في الحقيقة مع العن كما يقع في الازالة مع العن كما يقع في الازالة مع العن كما يقع في الازالة
يلتزم في تبعه من الازالة في الحقيقة مع العن كما يقع في الازالة مع العن كما يقع في الازالة
انما يقع في الاعم في الحقيقة مع العن كما يقع في الازالة مع العن كما يقع في الازالة
من الاعم في الحقيقة مع العن كما يقع في الازالة مع العن كما يقع في الازالة
ما هي الازالة انما يقع في الاعم في الحقيقة مع العن كما يقع في الازالة مع العن كما يقع في الازالة
خلافا في الحقيقة مع العن كما يقع في الازالة مع العن كما يقع في الازالة
الاعم في الحقيقة مع العن كما يقع في الازالة مع العن كما يقع في الازالة
ويذكر انما يقع في الاعم في الحقيقة مع العن كما يقع في الازالة مع العن كما يقع في الازالة
جميع معلوماته حتى لا يزال بعض التبع في الاعم في الحقيقة مع العن كما يقع في الازالة مع العن كما يقع في الازالة

وانما يقع في الاعم في الحقيقة مع العن كما يقع في الازالة مع العن كما يقع في الازالة
الاعم في الحقيقة مع العن كما يقع في الازالة مع العن كما يقع في الازالة
ما هي الازالة انما يقع في الاعم في الحقيقة مع العن كما يقع في الازالة مع العن كما يقع في الازالة
خلافا في الحقيقة مع العن كما يقع في الازالة مع العن كما يقع في الازالة
الاعم في الحقيقة مع العن كما يقع في الازالة مع العن كما يقع في الازالة
ويذكر انما يقع في الاعم في الحقيقة مع العن كما يقع في الازالة مع العن كما يقع في الازالة
جميع معلوماته حتى لا يزال بعض التبع في الاعم في الحقيقة مع العن كما يقع في الازالة مع العن كما يقع في الازالة

وانما

الصورة لها خلق التركيب ماء الحركات المرتبة التي حصلت حشيرة
 للمعكة مقدرة محرومة بالمتعة مقدرة بالذلة والنعمة بالياء والشمس
 بالوارم بقية اذها الصوات منكون بها ملقاة خلق الزهرة والنعمة ببقية
 فكم عليه بالتركيب قال المصنف على الحركات مقدرة بالمرور والهاء خلق
 الحرة بية لا يقتضيان تكون الهيبة منزع معتبرة في تسمية التركيب مركبا
 في الهيبة وان كانت في اخلية هي معتبرة في ليل النفع فالنوع العقل انه
 مجرد بعد اعتبار مع صورة الصورة وعلى ما قاله البعض في بلوغ يكون
 العقل مركبا في بقاء له اخرج في قول السيد ان الهيبة امر اعتباري
 ليجت انما هو لا يسمو عنه غير مسلم به ليل لا يقتضيه قوله ان هو الصفة
 اثنى الصورة الحافظة للوجود باعتبار النفع والانتزاع والحركات والصفات
 على انما هو المعنى وذلك ان العقل يولد على الحركات بمادته وعلى انما هو حقيقة
 وانما هو على الصفة تنزل على الزمان اخلية في اخلية بها وانما هو
 العادة كحرف في كسب واتحاد الزمان عند اتحاد الهيبة وانما هو
 انما هو كحرف في كسب وكلب واعتبر في هذا اياها صفة الطاهر من الجواهر فحاشا
 لغيره لصفته من العلوق والاضلاع الزمان والاضلاع في العقل والاضلاع
 في الزمان والاضلاع للصفته ما يتبع اليل في الزمان
 بان الزمان بالهيئة التي يتولد الزمان باخلية بها مثلا النوعية مثلا الواقع
 وضع لخاص صيغة مختلفة وتعبيراتها في الخصائص الزمانية على الزمان
 السلف في معنى اختلفت تلك الهيئة المخصوصة اختلفت دلالة الصيغة
قوله في معنى اختلفت تلك الهيئة المخصوصة اختلفت دلالة الصيغة
 على حالها على ما هو على الحركات والزمان وقتها جريها ما يداه بالحوادث
 انما هو العقل هو اسكنه زواجر طهية قوله ولا يجعل سلب امر في اعداء السلب
 فتح وانما على الشيء من تصور هو حاشا وانما هو في الزمان في الهيئة السنية
 تصور وانما هو جبر من هذه الهيئة في معنى وجوده من تعقله في السبوت

فعل

قوله

قوله لا يفي ان حاصل السؤال انما يفي على ما دوح عليه انما هو امر
 البرزخية في قسم الشيء في ما يفي به انما هو اول الامر في اول الامر
 فيكون العقل متوقفا عليه في ما يفي به انما هو اول الامر في اول الامر
 فكم انما هو البرزخية انما هو انما هو انما هو حاصل الحجاب انما هو
 معتبرة فان الامر ديني فبعد على التركيب وحيث لا يقتضيه له ولا يبدل في
 والتركيب فيوقف من حيث الضرورة وبما يقتضيه كل امر في التركيب
 لا يقتضيه من ضروري ومعه هو التركيب انه قوله في قوله في قوله
 مثلا في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 في مقتضى على قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 وطلب الشيء في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 (انما هو) وانما هو عند غيره في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 انما هو على قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 بعدا لتفصيله بالكافية المذكورة في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 على الحاشية انما هو على قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 من الوجوه انما هو حاشية في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 انما هو التفصيل كما هو على قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 جعل انما هو في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 والخوف في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 (انما هو) وقوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

[illegible]

فقد علموا
الناجح، وهو الموفق
في العلوم والآثار
الغائبة

[illegible]

في الجواز ان المقصود ان يرفع حطل عن الشك ان نذكر ان
قال الشرح ان لا يلاحظ هذا القول في بوجه من قوله المراد ان
هناك حاجة وهو كونه معني لا دارا له او التسمية او غيرهما
الحكم واليك ما ان يتبع حجة قوله حقيقة في الجواز ان
هناك العوارض التي تفرق الحقيقة تتكون اعراضا على كونه ابعاضا
اليعمل بكونه خاصة وكون ابعاضا اصل فيه ان تبطل بعمله
وكون العمل ابعاضا فيه ان يعمل عنه وعلى وجه من يراد السؤال
الفرق في التعريف ان العوارض العامة تتناول التعريف بقاها
في يتناول التعريف بقاها حيث تكون شاملة لا جزئية في حق او في
عامة التعريف به وانما هو صريح احكاما وبيانا الجواز في التعريف به
انظر النظم في شرحه وهو شائع في شرح نزيل السيد في عبارة النظم
في حيث اراد السيد السيد موصوفا **قوله** هذا في حق او في
لا يمكن انما هي التي منتهى ادخالها في التعريفات وبيانات الجواز
من الجواز - والسؤال لعلنا ان لا نرى ان التعريفات لا في **قوله** وهو
ذكر في باب في كتابه ان السيد انظر هذه ابعاض التعريفات
من عوارض العبادات ما من عوارض التعريف التي من عوارض التعريفات
انما هي شائعة في العرف التي بعد العرف الخاص ابعاض الوصف
انما هي ابعاض التعريفات في حق العرف العام في العرف في خلاف
انما هي ابعاض التعريفات في حق العرف العام في العرف في خلاف
انما هي ابعاض التعريفات في حق العرف العام في العرف في خلاف
اليعمل اذ لا يلزم من تحقق الامور التعريفية في معقولهم تحقق التعريف
في الحقيقة ان التعريف عوارض الامور فانها في الامور عوارض
اليعمل في حق الامور انما هي ابعاض الامور في حق الامور في ذلك
اليعمل في حق الامور انما هي ابعاض الامور في حق الامور في ذلك

في الجواز

في الجواز ان المقصود ان يرفع حطل عن الشك ان نذكر ان
قال الشرح ان لا يلاحظ هذا القول في بوجه من قوله المراد ان
هناك حاجة وهو كونه معني لا دارا له او التسمية او غيرهما
الحكم واليك ما ان يتبع حجة قوله حقيقة في الجواز ان
هناك العوارض التي تفرق الحقيقة تتكون اعراضا على كونه ابعاضا
اليعمل بكونه خاصة وكون ابعاضا اصل فيه ان تبطل بعمله
وكون العمل ابعاضا فيه ان يعمل عنه وعلى وجه من يراد السؤال
الفرق في التعريف ان العوارض العامة تتناول التعريف بقاها
في يتناول التعريف بقاها حيث تكون شاملة لا جزئية في حق او في
عامة التعريف به وانما هو صريح احكاما وبيانا الجواز في التعريف به
انظر النظم في شرحه وهو شائع في شرح نزيل السيد في عبارة النظم
في حيث اراد السيد السيد موصوفا **قوله** هذا في حق او في
لا يمكن انما هي التي منتهى ادخالها في التعريفات وبيانات الجواز
من الجواز - والسؤال لعلنا ان لا نرى ان التعريفات لا في **قوله** وهو
ذكر في باب في كتابه ان السيد انظر هذه ابعاض التعريفات
من عوارض العبادات ما من عوارض التعريف التي من عوارض التعريفات
انما هي شائعة في العرف التي بعد العرف الخاص ابعاض الوصف
انما هي ابعاض التعريفات في حق العرف العام في العرف في خلاف
انما هي ابعاض التعريفات في حق العرف العام في العرف في خلاف
انما هي ابعاض التعريفات في حق العرف العام في العرف في خلاف
اليعمل اذ لا يلزم من تحقق الامور التعريفية في معقولهم تحقق التعريف
في الحقيقة ان التعريف عوارض الامور فانها في الامور عوارض
اليعمل في حق الامور انما هي ابعاض الامور في حق الامور في ذلك
اليعمل في حق الامور انما هي ابعاض الامور في حق الامور في ذلك

195

[illegible]

كَلَامُ - اَوْضَعُ الدَّوَامَ ذَا اَمَلًا

الفصل الثاني من كتاب

على كنهه مثلا واما الوجود انه يقتضيه ثبوت المحمول للموضوع مقتضيه
ثبوت ذلك المحمول ان يتبعه اعم وان ساعته وساعته وان كنهه كنهه
وان خارجها خارج وان متناهية في السابعة وتشارك الوحيه في انشاء
الوجود الاول في رتبة الشاغل وليس مراد القوم ان الوحيه تقتضيه وجود المور
خارج في الخارج حتى يعترض عليهم بان الحق المتعبد في انشاءه وان الحاصل
كله في الموضوع انما يظهر ما به في كل متفقا او لا يلزم من عدم وجود
الشيء من تعليم الحق عليه لئلا يخلو عن ادراك الحق على القطع في عدم وجوده
وهو بالفتنة في تنقذ في انشاء الحق في رتبة وجوده حال اعتبار
الحق في تنقذ في رتبة وجوده في السابعة بانشاء المحمول في الموضوع
لا يقتضيه وجوده ونسبته للموضوع يقتضيه وجوده وكذا الشيخ في السور
في حيث اعتبر في كلام القوم بغير ادراكهم ان الوحيه تقتضيه وجود المور
خروج في الخارج فاعتزض عليهم بان الحق المتعبد في انشاءه وان كنهه كنهه
ان التحق في مقامه كنهه في رتبة وجوده في السابعة في هذا الموضع
على ان كنهه في رتبة وجوده في السابعة في هذا الموضع
حسب به ان التحق في رتبة وجوده في السابعة في هذا الموضع
صريح في رتبة وجوده في السابعة في هذا الموضع
فقد العلم ان رتبة وجوده في السابعة في هذا الموضع
يعتبر به في رتبة وجوده في السابعة في هذا الموضع
الحق في رتبة وجوده في السابعة في هذا الموضع
لعمري ونقول في حيث علموا ان رتبة وجوده في السابعة في هذا الموضع
امراد امسرا كانت في رتبة وجوده في السابعة في هذا الموضع
عليه انما قال في هذا الموضع ان رتبة وجوده في السابعة في هذا الموضع
انما في رتبة وجوده في السابعة في هذا الموضع
منه في رتبة وجوده في السابعة في هذا الموضع

الوجود
في رتبة وجوده
في السابعة في هذا الموضع

195

الحصول ما يكون موقود اعتبارا وانما يكون كليا واما في رتبة وجوده في السابعة في هذا الموضع
في رتبة وجوده في السابعة في هذا الموضع
نفسية القول بان بعضه انما في رتبة وجوده في السابعة في هذا الموضع
في رتبة وجوده في السابعة في هذا الموضع
وقال صاحب انقضاء رتبة وجوده في السابعة في هذا الموضع
في رتبة وجوده في السابعة في هذا الموضع
فقد العلم ان رتبة وجوده في السابعة في هذا الموضع
يعتبر به في رتبة وجوده في السابعة في هذا الموضع
الحق في رتبة وجوده في السابعة في هذا الموضع
لعمري ونقول في حيث علموا ان رتبة وجوده في السابعة في هذا الموضع
امراد امسرا كانت في رتبة وجوده في السابعة في هذا الموضع
عليه انما قال في هذا الموضع ان رتبة وجوده في السابعة في هذا الموضع
انما في رتبة وجوده في السابعة في هذا الموضع
منه في رتبة وجوده في السابعة في هذا الموضع

فمن على انواع
التقابل وتتم
الحل

الشيخ العلامة كثره طالعهم وصحابهم المومنين بخير كرم واستجابي فحق
والله اعلم بالاشياء لا تقوله طالعهم عليه، وهم العلامة مد الله لهم رجا وثارا والذليل
قله على الارض استخروا، والهموم منهم المدايح والضيع الحكة الكبر لا يثبت بوط
عليهم ويثبت على الرعي فينتفون جردا بينا انما ارضهم عمنه ودينهم انما انطلقه
والاستنارة تتعده مسئلة انما في طالعهم خيرا وجيرا ولا يلد بوجيب حقاها
على احوالهم والله اعلم

و اما
در تفسیر الحرفیه
و المثلثه

وَأَمَّا الْفَالُ الْخَطَاءُ

[illegible]

١. سائر الامم صوفى (انتبه به) : ورميهم وراء الجحيم يعلم
 وقول المشركين
 ٢. راعى كسيت الزم بفتح خاء : عليك صلاة ورميهم وراء الجحيم
 هذا ما تيسر من الغرائب يجب (ما تحار) والتيسير للعبارة الواحش
 ودينه المنقذ بالعجز والتفجير على باب ادر يسرى على فصوله
 لجميع سدة الدر اية راكضه . ووقع لصالح الفصل في منزله
 واوزاره . والحمد لله ما يبلغ لعظمته . وحلله . او ما و آخر اجواب
 نعم . ويدا مزيد . على ما ترى به يا كثر وكثيرا . **الصلوة**
 على سبيلنا محمد بن عبد الله . **الصلوة** . **الصلوة** . **الصلوة** .
 السيرة النبوية . **الصلوة** . **الصلوة** . **الصلوة** .
 على تسعة واربعين ما تيسر والصلوة على اهل البيت والصلوة على
 والصلوة على اهل البيت والصلوة على اهل البيت والصلوة على اهل البيت
 بغير العجز والكسل والحيي والنجلى والصلوة على اهل البيت والصلوة على اهل البيت
 ارفع ذات مجلس تقوا فاقوا كما انش خير من انما انت وليها مولد
 نعم الله انى اعوذ بك من عجز ايتهم ومن طبع لا يسمع ومن عجز لا يسمع
 ومن عجز لا يسمع . **الصلوة** . **الصلوة** . **الصلوة** .
 لا نوب اى كثر . **الصلوة** . **الصلوة** . **الصلوة** .
الصلوة . **الصلوة** . **الصلوة** .

مكتبة المصطفى الإلكترونية

www.al-mostafa.com

www.مكتبةالمصطفى.com

Source / المصدر :



KING SAUD
UNIVERSITY

<http://makhtota.ksu.edu.sa>